



**ИСЛАМСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ ИМЕНИ ИМАМА АШЪАРИ**

# **ИМАМ АБУЛЬ-ХАСАН АЛЬ-АШЪАРИ**

(260-324 гг.х.)

перевод с арабского

Шейх Мухаммад-Саид Рамазан аль-Бути

Хасавюрт - 2015



Жизнедеятельность имама аль-Ашъари и его вклад в становление исламской акиды. Перевод с арабского.

© «Имам Абуль-Хасан аль-Ашъари»,

Составитель: Шейх Мухаммад-Саид Рамазан аль-Бути, сокращенный перевод с арабского, издание Исламского университета имени Имама Ашъари. РД, г. Хасавюрт, 2015 г.

## **Биография автора**

---

### **Шейх Мухаммад-Саид Рамазан аль-Бути**

**(13472013 - 1929 / 1434 - )**

Мухаммад-Саид Рамазан аль-Бути великий современный исламский богослов. Родился в 1929 г. в Турции. Когда ему было четыре года, его семья иммигрировала в Сирию.

Выпускник Дамасского государственного университета. Закончил Шариатский факультет Университета аль-Азхар в 1955 г.

С 1960 года декан Шариатского факультета Дамасского университета. Член королевского общества исламской цивилизации Иордании. Член высшего совета Оксфордского университета Великобритании.

Лектор Дамасской мечети Омейядов. Президент союза алимов Леванта<sup>1</sup>.

Почетный профессор Дамасского университета, доктор исламских наук и богословских дисциплин.

Свободно владел арабским турецким, английским и курдским языками.

21 марта 2013 года, в результате самоподрыва смертника, пал смертью шахида в Дамасской мечети «аль-Иман».

---

<sup>1</sup> Леванта (Шам) - общее название стран восточной части Средиземного моря: Сирия, Ливан, Иордания, Палестина, Египет, Турция.

## **Жизнь имама Абуль-Хасана аль-Ашъари<sup>1</sup>**

---

### **Имам Абуль-Хасана аль-Ашъари**

**(873 – 935 / 260 -324)**

Величайший ученый уммы, имам вероучения (акиды) Ислама, Абуль-Хасан Али сын Исмаила, сын Исхака, сын Салима, сын Исмаила, сын Абдуллаха, сын Мусы, сын Абу Барды, сын абу Мусы аль-Ашъари - великого сподвижника, да будет доволен им Аллах, родился в 260-м году по хиджре в иракском городе Басра, в семье исламского ученого, Исмаила сына абу-Бишра Исхака.

Еще в детстве, имам Абуль-Хасан потерял отца Исмаила. Перед смертью Исмаил завещал известному учёному Закарийе ас-Саджи, имаму в науках фикха и хадиса, присмотреть за его сыном и воспитывать его. Закарийя ас-Саджи придерживался шафиитского мазхаба и впоследствии передал имаму Абуль-Хасану большое количество хадисов, которые были приведены в его толковании к Корану в 50-ти томах "**Аль-Мухтазан**".

Имам Абуль-Хасан рос во второй половине 3-го века по хиджре. Это был период расцвета различных противоречий в политической и общественной жизни мусульман. При жизни имама аль-Ашъари сменилось шесть халифов:

1. **Аль-Му‘тамид ‘ала-Ллах** (256–279 г. х.),
2. **Аль-Му‘тазид** (279–288 г. х.),
3. **Аль-Муктафи би-Ллах** (288–295 г. х.),
4. **Аль-Муктадир би-Ллах** (295–320 г. х.),
5. **Аль-Кахир** (320–322 г. х.),
6. **Ар-Рази** (322–332 г. х.).

---

<sup>1</sup> Биография собрана исламским университетом имени Имама Ашъари из разных источников

Согласно хадису, который передает имам Хаким, аль-Ашъари является одним из тех людей, о которых было сказано в аяте:

﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ۗ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ۗ  
أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ مُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَخَافُونَ لَوْمَةَ  
لَآئِمٍ ۗ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾

**"О те, которые уверовали! Если кто-нибудь из вас отступит от своей религии, то Аллах приведет других людей, которых Он будет любить и которые будут любить Его, смиренными перед верующими, непреклонными перед неверующими, сражающимися во имя Аллаха и не боящимися упреков укоряющих".**

*[аль-Маида: 54]*

Он обладал непоколебимой верой и мудростью, возвысил истинную суть вероучения и отверг учения приверженцев нововведений. Он внёс огромный вклад в сохранение истинной сути исламской акиды, которая была передана от сподвижников Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует. Результат труда таких ученых останется до Судного дня.

### **Наиболее известные учителя имама:**

1. Закарийя ибн Йахья Ас-Саджи,
2. Абу Халяф Аль-Джумахи,
3. Сахль ибн Сарха,
4. Мухаммад ибн Йа'куб Аль-Макари,
5. Абдур-Рахман ибн Халаф,
6. Абу Исхак Аль-Марвази и др.

### Его ученики:

1. Абуль-Хасан аль-Бахили,
2. Абуль-Хасан аль-Кирмани,
3. Абу Зейд аль-Марвази,
4. Абу Абдуллах ибн Муджахид ат-Таи аль-Басри,
5. Бундар ибн аль-Хусейн аш-Ширази,
6. Абу Мухаммад ат-Табари аль-Ираки,
7. Захир ибн Ахмад ас-Сарахси,
8. Абу Сахль ас-Су'люки,
9. Абу Наср аль-Кавваз аш-Ширази,
10. Абу Бакр аль-Джурджани аль-Исмаили,
11. Абу Абдиллаһ ас-Сайрафи,
12. Абу Абдиллаһ ибн Хафиф аш-Ширази,
13. Мухаммад ибн Али аль-Каффаль,
14. ад-Димьяни

### Научное наследие имама:

Имам аль-Ашъари оставил после себя более двухсот научных работ. Наиболее известными из них являются: «Аль-‘Умад», «Аль-фусуль», «Аль-муджаз», «Халкуль-‘амаль», «Аль-Истита‘а», «Ассифат», «Арруья», «Аль-Асма ва аль-ахкам», «Аррадд ‘ала аль-муджассима», «Аль-Идах», «Аль-лума‘ ассагир», «Аллума‘ аль-кабир», «Ашшарх ва-ттафсиль», «Аль-мукаддима», «Аннакду ‘ала аль-Джубай», «Аннакду ‘ала аль-Балхи», «Макалятуль мулхидин», «Аррадду ‘ала Рраванди», «Аль-Ибана», «Макалятуль исламийин», «Истихсануль хавз фи ‘илмиль калам».

Некоторые труды имама были подвержены искажениям последователями ложных учений - как об этом утверждают некоторые ученые - исследователи. Среди них находятся и такие известные труды имама как: «Аль-Ибана» и «Рисалатун ила ахли Саагр».

Абуль-Хасан Али до сорока лет придерживался взглядов му‘тазилитов<sup>1</sup> и был их имамом. В этом он следовал за своим отчимом Абу Али Джубаи – большим ученым среди му‘тазилитов. Абуль-Хасан всегда отличался высоким умением вести диспуты. Если кто-либо приходил к Джубаи на диспут, он назначал вместо себя Абуль-Хасана.

Но Всевышнему Аллаһу было угодно наставить имама Аш‘ари на путь истины. Сам он рассказывал об этом так: «Однажды, во время урока, я задал Джубаи несколько вопросов, на которые я не получил от него удовлетворительных ответов. Ночью у меня возникло нечто вроде неприязни к моим убеждениям. Я встал, помолился и стал просить Аллаһа направить меня на путь истинный. Затем лёг спать. Это было начало месяца Рамазан. И я увидел во сне Посланника Аллаһа ﷺ, да благословит его Аллаһ и приветствует, и он сказал мне: «О Али, следуй тем убеждениям, которые переданы от меня, они правильные». Я проснулся. Увиденное сильно озадачило меня, и я долго размышлял над ним.

---

<sup>1</sup> Му‘тазилиты – это последователи одного из течений в исламе сформировавшееся в 1-й половине 2-го века хиджры в Басре.

Му‘тазилиты ввели различные нововведения в области исламской акиды, которые противоречили пути Ахлю Сунны. Столица аббасидской империи Багдад стал на протяжении царствования нескольких халифов центром их школы. Оказавшись у власти, му‘тазилиты всячески притесняли и преследовали ученых Ахлю Сунны. После прихода к власти халифа Мутаваккиля в 232 г.х. Аллаһ избавил умму от их смуты.

Где-то в середине Рамазана я вновь увидел Посланника Аллаха ﷺ во сне. Он спросил меня: «Что ты сделал с моим повелением?» Я ответил: «Я не знаю, что делать: людей, которые передавали от тебя убеждения, и на которых можно полагаться уже нет в живых». Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Придерживайся тех убеждений, которые переданы от меня, они правильные».

Я проснулся, и меня охватила печаль. Затем появилась стойкая решимость отвернуться от науки калам и заниматься только лишь Кораном и хадисами.

А когда наступила 27-я ночь Рамазана, я находился в мечети. Обычаем нашего города (Багдада) было собираться в мечети на 27 ночь Рамазана и до утра находится в богослужении – читать Коран, совершать намазы. Я боролся со сном, но понял, что не смогу бодрствовать и пришлось пойти домой. Будучи опечаленным тем, что не смог провести ночь в мечети, я лёг спать и вновь увидел во сне Посланника Аллаха ﷺ. Он спросил: «Что ты сделал с моим велением?» Я ответил ему: «Я отвернулся от науки калам<sup>1</sup> и придерживаюсь только речи Всевышнего и твоей Сунны». Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Я не приказывал тебе отвернуться от науки калам, а велел следовать тем убеждениям, которые передают от меня люди, эти убеждения правильные». Я спросил Посланника Аллаха ﷺ: «Как же я оставлю путь, убеждения и доказательства, которого я изучал в течение тридцати лет, только лишь из-за увиденного сна?» Посланник

---

<sup>1</sup> Здесь под Каламом имеется в виду течение в науке, которое придает абсолютную свободу человеческой логике, в толковании Корана и Сунны и придерживается принципа верховенства разума над шариатскими источниками. Основателем школы му'тазилитов Василь ибн Ата ученик Хасана аль-Басри.

Аллаһа ﷻ ответил: «Если бы я не знал, что Сам Всевышний тебе поможет, то не встал бы с этого места не разъяснив тебе их основы. Ты словно считаешь мой приход к тебе всего лишь сном. Неужели ты думаешь, что и посещение меня ангелом Джибрилем было сном?! Отныне ты не увидишь меня, призывающим тебя к этому же. Поэтому старайся выполнить то, что я велел. Тебе поможет Сам Аллах!».

Я проснулся и понял, что всё увиденное мною истина. Я начал искать доказательства тех убеждений, которые передаются от Посланника Аллаһа ﷺ, таких как, шафаат (заступничество) Пророка ﷺ, возможность увидеть глазами Всевышнего для обитателей рая и других».

После случившегося, имам аль-Ашъари не выходил из дома 15 дней. На 16-й день он пришёл в большую мечеть города и, встав на минбар, воскликнул: «Я известен тем, кто знает меня, а тем, кто меня не знает, я говорю: я Али Абуль-Хасан сын Исмаила. До сих пор я утверждал, что Коран является сотворённым, что праведники не увидят Всевышнего в ахирате и, что человек сам творит свои плохие деяния (без на то воли Аллаһа). Сейчас же, я каюсь во всём сказанном и отторгаюсь от убеждений му‘тазилитов, точно так же, как я сейчас отторгаюсь от этой одежды». Потом он снял с себя халат, сбросил ее с минбара и продолжил: «Я молил Аллаһа направить меня на истинный путь, и Он направил меня к истине, к которой придерживались сподвижники. Эту истину я изложил в этих книгах». Сказав так, имам отдал людям книги «аль-Лума‘» и «Кашфуль асрар ва хаткуль асрар».

Начиная с этого момента, имам аль-Ашъари начал отстаивать убеждения ахлю Сунны валь Джама‘а, основанные на доводах Корана и достоверных хадисов.

В достоверном хадисе, переданном от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, говорится: **«В конце каждого столетия Всевышний посылает умме обновителя ее религии».**<sup>1</sup> Иными словами, Создатель посылает учёного, который объясняет людям, что является Сунной, а что нововведением, разрушающим религию. Благо этого учёного распространяется на всех мусульман, и при его жизни заканчивается столетие (лунного календаря).

Некоторые ученые, в частности, имам аз-Захаби, считали, что обновителей веры в конце каждого столетия бывает несколько. Опираясь на этот хадис, учёные указали, как на обновителей веры, в конце первого столетия на Умара ибн Абдуль-Азиза, а в конце второго – на имама аш-Шафии, да будет доволен ими Аллах.

Обновителями веры в конце третьего столетия являются имам аль-Ашъари – в науке вероучения, ан-Насаи – в науке хадиса и Ибн Сурайдж – в фикхе шафиитского мазхаба. И среди них на самом высоком уровне находится имам аль-Ашъари, поскольку наука вероучения является самой важной из всех наук исламской веры.

Его жизнь описали Ибн Асакир ад-Димашки в книге **"Табйинуль Кизбиль-Муфтари фима нусиба ила абиль-Хасан аль-Ашъари"**<sup>2</sup>, аль-Хатыб аль-Багдади в книге **"Тарих Багдад"** ("История Багдада"), Ибн Халкан в книге **"Вафаят аль-Айан"** ("Кончины знатных лиц"), аз-Захаби в книге **"Тарих аль-Ислам"** ("История ислама"), Ибн Касир в книге **"Аль-Бидая ва Ннихая"** ("Начало и конец"), ас-Субки в книге **"Табакат аш-Шафиййа аль-Кубра"** ("Большая книга о поколениях шафиитов"),

---

<sup>1</sup> Передали ат-Табарани, аль-Байхаки, Абу Дауд, аль-Хахим.

<sup>2</sup> "Изобличение лжи, приписываемой абуль-Хасану аль-Ашъари".

Ибн Фархун аль-Малики в книге "**Ад-Дибажуль музаххаб фи а'йани ахлиль мазхаб**" ("Позолоченная парча, или книга о знатных представителях маликитского толка"), аль-Муртаза аз-Зубейди в книге "**Итхаф ас-садат аль-муттакин би шарх асрар ихяи 'Улум ад-Дин**" ("Дар богобоязненных старейшин с комментариями к книге "Возрождение наук о вере") и т.д.

Умер имам абуль-Хасан аль-Ашъари в 324 году хиджры в возрасте 64 лет и был похоронен в Багдаде. На его похоронах было провозглашено: «Сегодня умер защитник Сунны».

Да смилуется над ним Аллах, и да будет доволен им.

## [Разъяснение учения имама аль-Ашъари]

---

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### Именем Аллаха Милостивого и Милосердного

Хвала Аллаху, который научил человека тому, что он ранее не знал, мир и благословение Его Посланнику ﷺ, который не умел читать и писать, близким родным и сподвижникам Его.

Эта статья посвящена великому ученому богослову, имаму Абуль-Хасану аль-Ашъари.

В ней будут раскрываться вопросы касательно следующих тем:

1. Является ли имам Абуль-Хасан аль-Ашъари основателем нового течения в акиде?<sup>1</sup>
2. Какой путь выбрал для себя имам и непоколебимо шел до конца в вопросах единобожия, несмотря на многочисленные противостояния и высказывания со стороны разных течений и людей калама?<sup>2</sup>
3. Наследие имама аль-Ашъари, и как восприняли исламские ученые его наследие с точки зрения вероубеждения – акиды.

---

<sup>1</sup> Наука о вероубеждении

<sup>2</sup> Калам – это наука, основанная на принципах и правилах логики, для утверждения и логического обоснования основ исламского вероучения.

## Первый вопрос

---

**Является ли имам аль-Ашъари основателем нового учения – акиды (аль-Ашъария)?**

Самым убедительным и лучшим ответом на этот вопрос является пояснение своей позиции самим имамом в его книге «Макъалатуль исламиййин». В этой книге он анализирует позиции и видения многих течений в Исламе. Под отдельным заголовком он разъясняет свою позицию по отношению ко всем этим течениям, и указывает путь возвращения к вероубеждению (тавхид) времен Пророка ﷺ и его сподвижников ﷺ.

Он дает четкую оценку мазхабу му‘тазилитов, к которому он сам относился, и от которого он впоследствии отрекся, после того как он убедился в несостоятельности вероустоя му‘тазилитов, каламитов<sup>1</sup>, жахмитов<sup>2</sup>, мужассимитов<sup>3</sup> и других течений.

Свою однозначную позицию по вышеуказанным вопросам, имам аль-Ашъари изложил также в книге «Аль-Ибана».

Неоспоримым фактом является то, что великие учёные и имамы исламской уммы, которые жили в бытность имама аль-Ашъари, так и те, которые пришли после него, единогласно

---

<sup>1</sup> См-каламиты на стр-7.

<sup>2</sup> Джахмиты – последователи религиозной секты Джахма ибн Сафвана. Они отрицают все имена и атрибуты Аллага. В акиде джахмитов имеются множество противоречий акиде Ахлю Сунны. Позднее 745 г. х. Джахм бин Сафван был казнен омеядским наместником Хорасана в Марве, недалеко от современного города Мары в Туркмении.

<sup>3</sup> Мужассимиты – это течение, последователи, которого придают Аллагу телесную форму. Термин «мужассим» часто употребляется как синоним «мушаббих» (уподобляющие). Ахлю Сунна не допускает уподобление Аллага творениям, в первую очередь человеку (ат-ташбих) и лишения его атрибутов (ат-та’тил).

сошлись во мнении, что имам аль-Ашъари ни то, что основал новую концепцию вероубеждения, более того, он был ревностным противником тех мазхабов, которые отклонились от вероустоя Пророка ﷺ и его сподвижников ﷺ.

Вот, что говорит ибн Асакир<sup>1</sup>: *«Ученые хадиса едины во мнении, что Абуль-Хасан аль-Ашъари, был великим имамом среди хадисоведов (имамов наук хадиса). И не известно ни одного случая, чтобы он отошёл от пути Ахлю Сунны. Он вёл непримиримую борьбу против всех, кто ушёл с пути салафов<sup>2</sup> и ввели нововведения».*

В книге «Табакат Аш-шафийийя» Шейх Ибн Субки<sup>3</sup> говорит: *«Пусть каждый знает, что Абуль-Хасан аль-Ашъари не основал мазхаб и не внёс своё личное мнение, которое разошлось бы с вероустоем сподвижников ﷺ. Более того, он был ревнителем и поборником мазхаба салафов».*

А что касается того, что его последователей называют ашъаритами, это только из-за того, что заслуга возвращения к вероустою Пророка ﷺ и его сподвижников ﷺ принадлежит именно имаму Абуль-Хасану аль-Ашъари. Приверженцы мазхаба имама аль-Ашъари в акиде считаются самыми приближёнными к тому вероустою, который был у Пророков ﷺ и благородных сподвижников ﷺ.

Обратите внимание на то, что говорит ибн Халкан: *"Он (имам аль-Ашъари) является главным поборником основополагающих принципов мазхаба Ахлю Сунны ва ль-джама'а. Именно их называют Ашъаритами".*

---

<sup>1</sup> **Али ибн-Хасан ибн Асакир** (1105-1176 гг.) великий арабский историк, хадисовед, автор книг «История Дамаска» в 80-ти томах.

<sup>2</sup> Праведные предшественники уммы

<sup>3</sup> **Такиюддин ас-Субуки** (683-756 г.х.) кадий Шама, хатыб омейядской мечети Сирии, великий хадисовед, знаток фундаментальных наук (аль-усуль). Учёные говорили, что после Суфяна ас-Саври и имама аль-Газали на уровень Ибн Асакира никто не поднимался.

Ибн 'Имад Ханбали<sup>1</sup> пишет в своей книге «Крупинки золота»: *"Абуль-Хасан аль-Аш'ари прославил приверженцев сунны Пророка ﷺ и вел непримиримую борьбу с имамами му'тазилитов и джахимитов"*.

Несмотря на многочисленные факты о статусе имама аль-Аш'ари и его многократные утверждения, что он в вопросах акиды говорит то, что говорили сподвижники, хадисоведы и Ахлю Ссунна, находятся люди, которые распространяют сомнения относительно имама и вызывают подозрения к нему. Они говорят, что он основал новый мазхаб и ввёл новые принципы акиды и философские трактования к ним. Видимо эти люди сами не ведают то о чём говорят. И нет сомнения, то, к чему они так усердно призывают и слепо следуют, нечто иное как призыв востоковедов, которые копошатся в анналах истории и заново поднимают разночтения, которые уже пережиты этой уммой.


Мне помнится, в шестидесятых годах прошлого века, к нам в Сирию приехал известный востоковед Масиньон. В его программу входило визит в Дамасский государственный университет. Он посетил шариатский факультет. При каждом удобном случае он не упускал возможности удивляться и поражаться исламским мировоззрением и философией.

В одном из таких случаев его прямо спросили: "Если вы так радеете за Ислам и утверждаете об её истинности, то, почему бы вам самим не объявить о принятии Ислама?" На что, Масиньон ответил: "А в какой Ислам вы меня зовете? Может вы хотите, чтобы я был му'тазилитом или мурджиитом, джахмитом, или аш'аритом? Может мне стать матуридитом

---

<sup>1</sup> **Ибн аль-Гимад** великий историк (1032-1089 гг.) автор книги «Шазарат-аз-захаб».

или же, всё таки, хариджитом или шиитом?" После этого он вопросительно посмотрел на публику и выдержал паузу.

Очень было бы хорошо сказать ему: "Примите тот Ислам, который был до появления всех этих течений. И тогда, безусловно, вы нашли бы себя среди последователей имама аль-Ашъари и имама Матуриди. Если сказать другими словами, вы нашли бы себя на том пути, который оставил Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники .

Таких Масиньонов не мало. Они роятся в истории исламской уммы и хотят поднять заново те разногласия и разночтения, которые были в бытность имама аль-Ашъари.

Это очень опасные сомнения, которые распространяется группой востоковедов. Они работают на своих покровителей, промывая мозги простых мусульман, сеют среди нас сомнения и недоверие друг другу.

В распространении таких идей этим востоковедам помогают и фанатичные приверженцы новых учений в исламской акиде. Эти люди настолько фанатичны в лжеучении нового мазхаба, что готовы любыми методами достичь результата в своих нововведениях, если даже они окажутся на одной стороне баррикад вместе с востоковедами.

На самом деле имам аль-Ашъари не является основателем нового мазхаба или внедрителем новых идей в религию. Он изменил свой взгляд на вероустой, ведь он около полжизни провел, отстаивая взгляды муътазилитов. Он примкнулся к идеям, на котором люди Сунны и хадиса встали наряду с правоведами (факихами). Размышляя над этим, имам аль-Ашъари убедился в том, что как большинство ученых мусульман, так и большинство уммы (савад аль-а'зам) находятся на их пути и следуют их акиде.

Когда появились разные течения с их убеждениями, спорами и противоречиями, каждая группа претендовала на исти-

ну, не признавая никакую другую. В последствии, акида, на которой были сподвижники ﷺ и большинство мусульман после них, стала подзабытой. Она была подобно широкой дороге, на которой, то там, то здесь, были груды камней, песка и земли. Обстоятельства сложились такие, что люди перестали понимать: где дорога, а где бездорожье.

Деятельность имама аль-Ашъари заключается в очищении этой дороги, после чего люди воочию стали бы видеть, где дорога, а где обочина.

Люди поняли, что необходимо возвращаться к тому, с чем пришел Пророк ﷺ, который завещал им держаться вместе с джамаатом и не разделяться, дабы не сбиться с широкой, просторной дороги Ислама.

Аллах Великий говорит в Коране:

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ

وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

**«Воистину это есть моя прямая дорога, так следуйте ей и не следуйте иным путям, дабы блуждая в них, не разделились вы. Это и есть, то, что Аллах вам заповедал, чтобы вы благочестивы были».** [Аль-Ан'ам: 153].

Некоторые люди спрашивают: "В таком случае, почему вероубеждение (акида), на котором были и Пророк ﷺ и его сподвижники ﷺ, а также салафы и большинство этой уммы называется Ашъаритской, или в другом случае Матуридитской, и почему вся умма мусульман, которая следует этой акиде называется ашъаритами или матуридитами?"

Ответ заключается в следующем: Имам Абуль-Хасан аль-Ашъари является первым из ученых хадисоведов - правоведов,

который взялся за очищение акиды, ведя неустанную борьбу со всеми, кто противоречил чистоте вероустоя. На этом поприще он стал известным в исламском мире. К нему начали поступать вопросы касательно акиды со всех концов исламского мира. Все лжеучения акиды в Ираке, Хорасане, Сирии, Марокко, также и в самых дальних уголках стран Африки были возвращены в лоно Ахлю-Сунны валь джамаа.

В связи с этим фактом, акида салафов, к которой придерживаются Ахлю Сунна валь джамаа, назвали Ашъаритской. Более того, все ученые, которые были заняты другими сферами исламских наук, как фикх тафсир, хадис, ученые фундаментальных наук и другие сплотились вокруг имама аль-Ашъари. Они помогли ему как поборнику акиды салафов и объявили себя его приверженцами.

Великий богослов Из ибн Абдуссалам, приводит данные о принадлежности мусульманской уммы всех четырех правовых школ (мазхабов) к Ашъаритской акиде. Из них все мусульмане Маликитского мазхаба следуют Ашъаритской акиде, также большинство Шафиты и Ханафиты являются ашъаритами в акиде. А малое число, шафиитов ханафитов и ханбалитов, являются матуридитами.

Я же говорю: "Расхождения между имамами аль-Ашъари и Матруди не переходят границы ижтихада<sup>1</sup>. Поэтому такие расхождения не могут быть предметом осуждения одних другими, ни в плане такфира, ни в плане нововведения (бид'а)".

Этого же мнения придерживаются шейх Абу Мансур аль Багдади и многие имамы<sup>2</sup>.

Еще хотелось бы подчеркнуть один важный момент, касающийся этого вопроса: если бы эти два имама - имам аль-

---

<sup>1</sup> То есть это говорит о дозволенности таких расхождений.

<sup>2</sup> См. книгу «Табакат аш-Шафиййя»

Ашъари и имам аль-Матуриди не находились далеко друг от друга, они бы обязательно пришли к единому мнению, в этих небольших расхождениях между ними<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> **Абуль-Хасан аль-Ашъари** родился и жил в г. Басра (Ирак), а умер в Багдаде, а **Абу-Мансур аль-Матруди** родился в селении Матруди близ г. Самарканда.

## Второй вопрос

---

**Какой путь имам аль-Ашъари выбрал для себя лично и непоколебимо держался за него?**

Если вкратце рассказать о деятельности имама и его пути, основываясь на его трудах как «Макалат аль- исламийин», «Аль- Ибана», «Рисалат ила ахл-ссагр» и других, то оно заключается в следующем:

**первое:** роль разума, в понимании Корана, и Сунны, заключается в предоставлении убедительных доказательств того, что Коран это речь Аллаха, а Мухаммад ﷺ Его пророк и посланник. Потом в функции разума входит понимание содержания Корана и Сунны, и разъяснение неясностей, которые содержатся в них, отведение сомнений от Речи Аллаха, опираясь на логические доводы разума.

Исходя из вышесказанного, имам аль-Ашъари рассматривает разум как служителя в понимании Корана и Сунны. Ни в коем случае разум не может быть рассуждающим их.

Больше того, он видит недопустимым давать предпочтение разуму над Кораном, Сунной. Ибо в данной ситуации разум теряет свое предназначение, поручив ей несвойственную ей функцию.<sup>1</sup>

Общеизвестно, что Коран и Сунна не содержит установки и каноны, которые противоречили бы разуму и здравому смыслу. Любое противоречие этой установке влечёт за собой опасность выхода из религии в неверие. Из этого становится ясным: любое изменение (тагйир) или толкование (таъвил), незыблемых установок шариата, означает лишение разума, его прямого назначения.

---

<sup>1</sup> Ведь ее основная функция это прислуживание Корану и Сунне.

Имам аль-Ашъари многократно обращает на это внимание в своей книге «Макалатуль исламийин». **"Мы даём предпочтение текстовым доводам (Корана и Сунны), над разумом и ее суждением"**- говорит имам аль-Ашъари. То есть, верховенство над суждениями разума принадлежит ясным текстам Корана и Сунны.

**второе:** Имам аль-Ашъари не вдавался глубоко в науку калама, кроме тех случаев, когда этого требовала обстановка. К примеру, как для опровержения каламитов<sup>1</sup> из числа мутазили-тов, хашавитов, кадаритов и им подобных.

Ибну Субки говорит: *"Не пользовался аль-Ашъари наукой калама кроме тех случаев, когда он видел в этом защиту веры или подавление нововведений"*.

**третье:** аль-Ашъари считает правильным в вопросах акиды аргументацию достоверным хадисом **Пророка** ﷺ, будь он переданным по цепочке мутаватир<sup>2</sup> или же по-одиночным переданием.

Также он видит, что положение Корана может быть отменено (наسخ) только Кораном, а положение Сунны, другой Сунной и не более. В этих критериях видения имама аль-Ашъари сходятся с видением имама Шафии رحمته.

**четвёртое:** Он видит, как в именах Аллаха (аль-асмаъ), так и в качествах Аллаха (ас-сифат), необходимость опираться только на текстовые доводы шарията (ан-накл). **"Не допускается (в этой теме) языковое сравнение (аль-кияс) в любых**

---

<sup>1</sup> **Каламиты** придают приоритет, в толковании Корана, основанное на разуме (аль-ак'л), а не исследованию религиозных авторитетам (таклид). Также они предписывают мусульманам не признавать ни одно толкование Корана (тафсир), кроме тех истинность, которых подтверждает их разум.

<sup>2</sup> **Мутаватир** - это хадис, переданный очень большим числом передатчиков, объединение на лжи которых невозможно.

*её формах"* - сказал аль-Ашъари, в диспуте со своим учителем и отчимом Абу Али Джубай.

**пятое:** Что касается неясных аятов Корана (мута-шаббих), в эпитетах Аллаха (ас-сифат), и Его действий (аль-аф'ал), обязательным условием в понимании их смысла является ссылка на текстовые доводы (ан-накл), не задаваясь вопросом "как это", и "каким образом" (кайфа).

Не допускается метафорическое толкование (маджаз) этих аятов, кроме тех случаев, когда этого требует явная необходимость.

Можно привести много примеров тому, как имам аль-Ашъари придерживался в толковании сифатов на позиции передачи прямого значения. Другими словами, он придерживался их дословного толкования, кроме тех случаев, когда метафорического значения требует явный довод (худжа).

Суры Корана, в которых заключаются сифаты Аллаха, делятся на три категории:

1. Сифаты, нетерпящие иносказание (таъвил).
2. Сифаты, которые, согласно мнению большинства учёных, необходимо понимать в переносном смысле (маджаз).
3. Сифаты, в которых допускается разбирательства и рассмотрения, путём полемики и исследования (аль-ижтихад).

Те, сифаты Аллаха, которые не подлежат иносказанию (таъвил) и не терпят изменения (тагйир), нужно понимать, в прямом их значении, как их передают текстовые доводы Корана и Сунны. К ним абсолютно не допускается вопрос «как?» или «почему?». Это и есть незыблемый принцип имама Ашъари, которому он следовал, придерживаясь мазхаба салафов и Ахлю Сунны валь джама'а. Во многих местах, в книге «Аль-Ибана» имам аль-Ашъари указывает на этот принцип.

Что касается сифатов Аллаха, в которых учёные сочли необходимость понимания этих сифатов в переносном смысле (маджаз), то этому можно привести следующий пример:

Аллах обращаясь к своему Пророку ﷺ говорит:

﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾

**«Прояви терпение (Пророк) воле Господа твоего, воистину Я оберегаю тебя».**<sup>1</sup> [Ам-Тур: 48].

В данном случае, единогласное мнение ученых (ижма) заключается в том, что коранический атрибут «глаза Аллаха» недопустимо толковать в его прямом значении. Исходя из этого, кораническое понятие «глаза» трактованы в переносном смысле (маджаз) и имеют значение: заботится, опекать, видеть<sup>2</sup>.

В этом нет расхождения среди Ахлю Сунны валь джама'а.

Другой пример коранического сифата Аллаха "Вахх" – в прямом переводе "лицо".

Аллах говорит в Коране:

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾

**﴿Всякая вещь погибнет, кроме Его Лица﴾**

[Аль-Касас: 88].

В данном случае, невозможно трактовать слова «Божий Лик», в прямом его значении. Ведь любой атрибут это часть сущности Аллаха и в данном случае "вахх" невозможно сравнить с понятием лицо. Исходя из этого, ученые Ахлю Сунны

---

<sup>1</sup> Прямой перевод звучит так: "Поистине ты у меня на глазах".

<sup>2</sup> Так как, такое толкование является приемлемым для арабского языка. Оно широко используется арабами и никак не рассматривается как искажение смысла.

трактуют этот аят следующим образом: «*Все, что существует погибнет, кроме сущности Аллаха (зат)*».

А то, что касается атрибутов Аллаха, у которых наблюдается доводы (худжа) для рассуждения и рассмотрения (ижти-хад), то их очень много. Чтобы быть краткими, мы приведем несколько примеров из Корана:

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾

Прямой смысл аята таков:

**﴿И придет Господь твой и Ангелы рядами﴾** [аль-Фаджр:22]

Кораническое понятие в аяте: «*И придет твой Господь*», невозможно понимать в прямом аналоговом переводе. Поэтому, все тафсиrowеды Ахлю Сунны, истолковали его не как приход самого Аллаха, а как нисшествие Его воли. Этого мнения придерживается и имам Ахмад ибн Ханбал رحمته.

А хадис, в котором говорится, что Аллах ниспускается на земное небо, истолкован как нисшествие Его благодати на рабов<sup>1</sup>.

В священном аяте говориться:

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ۚ﴾

**﴿Аллаху принадлежит восток и запад, куда бы не повернулись вы, там Лик Господа﴾**. [Аль-Бакара: 115]

Имам Мужахид передает от Байхаки, что в данном случае, в аяте речь идет о кибле. Поэтому смысловой перевод аята будет таким:

*"Где бы вы не находились на востоке или на западе поворачивайте ваши лица в сторону киблы"*.

Имам Музни رحمته также передает от имама Шафии رحمته, что этот аят не трактуется в прямом его значении.

<sup>1</sup> «Аль-асмаъ ва ссифат» Байхаки.

Все богословы Ахлю-ссунны, сошлись во мнении, что в данном случае «Лик Господа» не может быть трактован кроме, как сторона киблы. Из этой же категории являются слова Пророка ﷺ, которые приводятся в книге имама Бухари и Муслим:

((لقد ضحك الله الليلة من فعالكما))

Дословный перевод звучит так:

**«Воистину засмеялся Аллах вчера вечером, из-за вашего поступка».**<sup>1</sup>

Сам же, имам Бухари разъяснил, что слово «засмеялся» означает довольство, т.е. Аллах Всевышний был доволен вашим вчерашним поступком.

Таким был подход к разъяснению атрибутов и имен Аллаха (асмаъ ва ссифат) у имама аль-Ашъари.

То есть иносказательные аяты Корана (аль-муташабих) и подобные им высказывания Пророка ﷺ, имам толковал в прямом смысле, кроме тех случаев, когда переносный смысл был востребован другим доводом. Это и есть путь, к которому придерживались салафы этой уммы.

---

<sup>1</sup> Сахих Бухари (3538, 3798).

## Третий вопрос

**Каков результат деятельности имама аль-Ашъари в его борьбе за очищение вероустоя исламской акиды, которую Пророк ﷺ оставил после себя?**

Результат его работы заключался в следующем:

**первое:** большинство ученых богослов Ахлю Сунны валь-джама'а были заняты отдельными разделами исламских наук, кто тафсиром, кто хадисом, а кто фикхом. Этим они изолировались от множества течений, в которых каждый доказывал свою правоту, все дальше уходя от истины. Вследствие этого, акида людей Ахлю Сунны стала завуалированной, преданной забвению.

Аллах Всевышний, предопределил имаму аль-Ашъари победу в выявлении истины, на котором было большинство уммы (савадуль а'зам) во главе с её имамами хадиса, тафсира и фикха. Тогда все люди истины сплотились вокруг него и приняли его как помощника в познании истины, которая являлась наследием сподвижников. После долгого молчания, между учёными Ислама начался диалог. Сплотившись вокруг имама аль-Ашъари, возобновилось сотрудничество со всеми правоведами мазхабов, хотя все это не афишировалось.

Самым важным в этом является то, что люди истины - хадисоведы и факихи, включая ханафитов и ханбалитов, признали его, даже несмотря на то, что они являются матрудитами в акиде. Потому, что обе акиды, как Ашъаритская, так и Матуридитская, не имеют различия, кроме как, в вопросах рационального толкования (ижтикад) и языкового различия.

**второе:** в то время, когда люди Корана и Сунны сплотились вокруг имама аль-Ашъари, всячески помогая акиде салафов, му'тазалиты, к которым раньше относился сам имам, стали

ярими его противниками. Более того, они приписали ему многое, из того что он не говорил. Одним из наветов на него является будто бы имам аль-Ашъари сказал, что Аллах Всевышний не даёт воздаяние покорным рабам, за их веру (иман) и не наказывает неверных, за их неверие (куфр). На самом деле имам аль-Ашъари далёк от такой ереси.

Ещё из козней му‘тазилитов, против имама аль-Ашъари, было то, что они приписывали ему некоторые убеждения людей (аль-гунусия)<sup>1</sup>, которые видели истину в совмещении религии и философии. Целью му‘тазилитов тем было отворачивание масс людей от имама. Они хотели вселить в их сердцах сомнение и недоверие к нему.

Причина подобного противостояния заключалась в том, что он убедительно доказывал несостоятельность доводов му‘тазилитов и их несоответствие тому, с чем пришли пророки Аллаха ﷺ.

Имам Ашъари очень часто критиковал их за их чрезмерную приверженность философии при толковании Корана и Сунны. Они и стали эту науку называть наукой калама<sup>2</sup>.

Общеизвестно, что философский подход и наука калама являются главными инструментами му‘тазилитов в области их аргументирования.

---

<sup>1</sup> **Гностицизм** - философское течение. В основе гностического мифа лежало представление, что мир пребывает во зле и это зло никоим образом не могло быть сотворено Богом. Отсюда следовало, что мир был сотворён либо злом, либо ограниченной в своем могуществе силой, которую гностики именуют Демиургом, а Высший Бог обитает в занебесной области, однако из сострадания к человечеству он направляет к людям своего посланца (или посланцев), чтобы научить их, как освободиться из-под власти Демиурга. Также в основе систем верования лежит примирение и воссоединение божества и мира, абсолютного и относительного бытия, бесконечного и конечного.

<sup>2</sup> См. «Каламиты».

Увидев такую враждебность, со стороны имама аль-Ашъари, к главным инструментам на которых основывалась их акида, им стало необходимым очернить его. Они стали преподносить его людям как помешанного, умалишённого, а его учение основанным на предсказании, самовнушении и догадках, которые не соответствует нормам науки и здравого смысла.

**третье:** после смерти имама аль-Ашъари появилась часть фанатично настроенных людей, ханбалитского толка, невежество и фанатизм, которых, в первую очередь, привело к расхождению основ их мазхаба. Во вторых, они выступили против Ахлю Сунны валь джама'а. Особенно это проявилось в вопросах сифатов Аллаһа. Это привело к вражде к самому имаму Ашъари, потому как его понимание сифатов не было аналогичным их пониманию. Вследствие этого, имаму аль-Ашъари они приписали много вымыслов, которых он просто не мог говорить. В своих книгах они написали очевидную ложь об имаме аль-Ашъари, смысловое содержание, которых явно противоречит тому, что он пишет в своих книгах. И после всего этого они назвали себя «салафитами<sup>1</sup>», тем самым скрывая свою чрезмерность и фанатизм в реализации своей сомнительной идеологии.

Очевидным примером того, как они противоречат салафам, является то, что имам аль-Ашъари сам является выдающейся личностью времён салафу ссалих и неизвестно ни одного случая, когда кто-либо из числа салафов его времени, или кто-нибудь из великих имамов после него, расходились с ним в акиде или в других областях религии. Более того, все они видели в нем идеал для подражания. Среди ханбалитов, времён

---

<sup>1</sup> Салафиты в арабском означает: фундаменталисты, основатели, предшественники.

имама аль-Ашъари, не было даже тех, кто как - либо отличился или противоречил его мнению, не говоря о тех, кто враждовал с ним.

Как можно понять позицию тех, кто пришли после него и заняли враждебную к нему позицию. Конечно, разумный человек видит в их позиции вражду не только к имаму аль-Ашъари, но и ко всем, кто следовал за ним, из числа имамов хадиса, тафсира, имамов правовых школ, в том числе и ханбалитов.

После этого, какая необходимость призывает нас заменить или подменить учение этих имамов новым "салафизмом"?!

Многие ученые Ахлю Сунны проделали огромный труд в разоблачении лжесалафизма. И мне думается, что книга имама ибн аль Асакира, в этой области имеет большой успех. Книга называется «Разоблачение лжи и навета на имама аль-Ашъари»

«تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري»

Есть и другая книга в двух томах, которая называется «Неповинность Ашъаритов»

«براءة الأشعريين»

Это ценная научная книга, основанная на важных аргументах и фактах.

**четвертое:** Некоторые пришли к выводу, что среди более поздних ашъаритов появились люди, которые отошли от пути самого имама и начали трактовать многие аяты сифатов Аллаха в иносказательной форме (таъвил). При этом, они якобы не следовали методологии имама аль-Ашъари, который толко-

вал эти аяты в прямом смысле, если нет ясного довода для предпочтения таъвиля.

По всей видимости, то, о чем они говорят сильно преувеличено. Потому что никто из алимов Ахлю Сунны валь жама‘а, не делал и не говорил противоположного тому, что делал или говорил имам аль-Ашъари. Известно, что есть разногласия в тех вопросах, в которых допускается рациональное толкование (ижтихад), но не более.

Как мы говорили, путь имама аль-Ашъари, заключается в том, что все аяты Корана, в которых заключается сифаты Аллаһа необходимо понимать в их прямом смысле и толковать их нужно как указывается в текстовых доводах Корана. Ни в коем случае не допускается метафорическое толкование (маджаз) или рациональное трактование (таъвиль), кроме тех случаев, когда этого требует неопровержимый довод.

Это и есть путь Ахлю Сунны валь джама‘а, которые пришли после имама аль-Ашъари, такие как имам Абу-бакр Бакилани, Фахруддин Рази, Абу Хамид Газали и многие др.

Их расхождение с имамом аль-Ашъари не переходит этические нормы следования его пути. Конечно же, есть, те из его последователей, которые видят довод для таъвиля, в то же время, когда имам аль-Ашъари этого не видит. Или же наоборот, есть моменты, когда имам видит довод для иносказания, а его последователи не считают это верным. Всё это входит в понятие иджтихад. А иджтихад охватывает большой круг.

Ведь имам аль-Ашъари никогда не претендовал на то, что толкование Корана и Сунны (ижтихад) завершается на его личности. Потому что обстоятельства сложившиеся в процессе изменения времени и культуры людей требуют пересмотра некоторых, теоретически обоснованных доводов – это и считается доводом, как для иносказательного толкования (таъвиль),

так и его отсутствия. При условии, что соблюдено общее следование пути (манхадж).

А что касается буквального следования манхажу, об этом и речи быть не может. Потому что условия и причины, через которых были вынесены те или иные решения мужтахидами, могут быть разными, не говоря об условиях и причинах, которые были в разные века.

Первый, кто выдвинул тезис о необходимости толкования (таъвиль) по требованию времени является имам Умар ибн Ахмад Хатиби, который жил в первой половине четвёртого века. Он является как бы связывающим звеном между салафами и халафами. Он пишет в своей книге «**Ма’алиму ас-сунан**», разъясняя хадис Пророка ﷺ, в котором говорится:

"لا تزال جهنم تقول: "هل من مزيد" يضع رب العزة فيه قدمه فتقول: "قط قط"

ويزوى بعضها الى بعض ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله خلقا فيسكنه فضول الجنة رواه الشيخان.

**«Огонь ада не перестаёт говорить: "Нет ли ещё добавки?!", пока Аллах не поставит туда свой (кадам)<sup>1</sup> и скажет огонь: хватит, достаточно...».**

Великий ученый Абу Убейд передает, что они рассказывали, подобные хадисы, но при этом не вдавались в их подробности.

Шейх Хатиби говорит: *"Люди нашего времени, разделились на два лагеря. Одни считают этот хадис ложьным, тем самым, называя лжецами передатчиков этого хадиса, включая Муслима и Бухари. Другие признают этот хадис, и его передатчиков достоверными, но не хотят понять кроме его прямого смысла, что приводит их к антропоморфизму*

---

<sup>1</sup> Прямой перевод «Свою стопу».

(тажсим). Мы же считаем эти оба варианта неприемлемыми. Необходимо подойти к тексту хадиса, таким образом, чтобы его иносказательный смысл (таъвил), соответствовал фундаментальным требованиям религии и входил в общие пределы понимания имамов мазхабов".

Далее Абу Сулейман Хатиби говорит: "Обозначенная в хадисе (кадам) – нога, возможно имеет смысл «ставить», «заселить». Аллах Всевышний заселит в ад того, кто заслуживал наказания, когда огонь попросит добавить топливо".

В лексиконе арабского языка понятие (кадам) имеет значение ставить что-либо вперед, и все, что человек выставляет вперед это "кадам" и обязательно, чтобы это была нога.

В Священном Коране есть аят подобного смысла

﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾

**«Воистину они найдут у Господа своего, то чего они совершили из хороших поступков».** [Юсуф: 2]

То есть те, из своих поступков, которые они в предыдущем совершили.

Я хочу сказать, будь Абуль-Хасан аль-Ашъари, согласен с мнением имама Хатиби, в его иносказательной позиции, по отношению ноги (кадам) или не согласен, в любом случае общий путь (манхаж) имама Ашъари соблюден. Больше того я убеждён, если бы Абуль-Хасан аль-Ашъари и его поколение имамов вместе с салафами, по воле Аллаха ﷻ жили в последующих веках, то они обязательно нашли бы доводы для таъвиля, которых они не нашли в своём веку.

Также по воле Аллага ﷻ если бы имамы Аль-Газали, Фахру Ррази и Бакиляни жили в предыдущих веках, то они не нашли бы такой простор для таъвиля, аятов и хадисов иносказательного содержания и толковали бы их в прямом смысле не задавая вопрос «как?».

Отсюда чётко видно, что объединяющим фактором между салафами и халафами из Ахлю Сунны валь джама‘а является строгое следование пути имама аль--Аш‘ари. Он и все имамы его времени шли по этому пути, ведя непримиримую борьбу против разных течений, которые были подобны язвам на здоровом теле общества. Вся умма, включая самого имама Абу Мансура Аль-Матуриди и его последователей, следовали одной общепризнанной дороге, и не было между ними разногласия, кроме как, в вопросах, которые касались иджтихада.

Есть мнение, что среди ученых халафов Ахлю Сунны валь джама‘а появились те, кто дал волю логике и философии и чрезмерно вошли в науку калама, при толковании Корана и Сунны в вопросах акиды. Больше того, они в отдельных случаях, допустили верховенство разума и философии, над текстами шариата, в то время, когда использование науки калама в акиде строго ограничено.

**пятое - последнее:** Аллах помог имаму аль-Аш‘ари в его наступательной позиции против течений новаторов и их отхода от Корана и Сунны. Показательным примером его яркой победы в отстаивании истины, является то, что погас факел в руках этих нововведенцев, и все они потерпели большое поражение. В первую очередь, это коснулось му‘тазилитов, которым удалось на некоторое время навязать умме свое видение Ислама. Результатом его борьбы было то, что все эти лжеучения были разоблачены. Стоит отметить, что это было не результатом запрета свободы слова или же лишением народа свободы мысли. Это был результат научного диспута лишнего предвзятости и фанатизма, результатом диспута далекого от личных амбиций и желания снискать мирские блага и выгоды.

Аллаһ ﷻ захотел, чтобы имам аль-Ашъари был главным арбитром всех научных диспутов его времени, чтобы он являлся руководителем и главой призыва к верховенству шариатских источников над суждениями разума человека.

Все имамы наук тафсира, хадиса и правовых школ и их последователи, окружили имама аль-Ашъари и стали его соратниками в его борьбе за акиду салафов и Ахлю Сунны валь джама‘а. Все они, во главе с имамом аль-Ашъари, сумели вернуть вероустой исламской акиды к ее основе, которая была заложена до появления всех этих течений и группировок.

Сегодня тоже для того, чтобы придти к единству уммы и её мощи, для нас нет другого выхода, кроме как отход от фанатизма и нашего эгоизма и возврат к научному диспуту, лишённого предвзятости. Нами должна руководить душевная чистота (ихлас) ради Великого Аллаһа. Необходимо вести диалог в соответствии с наукой, полностью освободив себя от каких либо личных амбиций и целей.

*Мы просим тебя, Господи, освободить нас от оков фанатизма.*

*Засели в наши сердца чистоту веры и намерений, мы просим ради Лица Твоего!*

*Ты наш владыка к Тебе наше возвращение.*

*Хвала Аллагу ﷻ Господу миров.*

Содержание:

<i>тема</i>	<i>стр.</i>
Биография шейха Мухаммад-Саид Рамазан аль -Бути...	3
Жизнь имама Абуль-Хасана аль-Ашъари.....	4
Разъяснение учения имама Ашъари.....	12
Первый вопрос: Является ли имам Ашъари основателем нового учения – акиды (аль- Ашъария)?.....	13
Второй вопрос: Какой путь имам Ашъари выбрал для себя лично и непоколебимо держался за неё?.....	21
Третий вопрос Каков результат деятельности имама Ашъари в его борьбе за очищение вероустоя исламской акиды, кото- рый Пророк ﷺ оставил после себя .....	28

